

RELIGIÓN E IDENTIDAD ENTRE LOS INMIGRANTES DE LA INDIA EN LA ARGENTINA

Dra. Lía Rodríguez de la Vega,
Universidades Nacionales de La Matanza y de Buenos Aires

Resumen:

El artículo aborda la religión e identidad entre los inmigrantes de la India en la Argentina y la consecuencia de esta migración sobre ellas. Para ello parte de la noción de que las opciones identitarias tomadas por los individuos en circunstancias determinadas reflejan las posibilidades que la sociedad les ofrece a ese efecto.

Se han relevado datos en los dos lugares de mayor población de este origen, Salta y Buenos Aires, a través de encuestas y entrevistas a miembros de la primera y segunda generación de la población considerada, de 18 años o más. El trabajo de campo se llevó a cabo entre los años 2000 y 2002 y el análisis de las encuestas se realizó con el programa SPSS.

Palabras clave: religión, identidad, India, Argentina

Abstract

The paper analyzes religion and identity of Indian immigrants in Argentina and the consequences of migration over them. It parts from the notion that the identity options chosen by individuals in certain circumstances reflex the possibilities that society gives them to that effect.

Data has been taken in the two places with more Indian population, Salta and Buenos Aires, through interviews to members of the first and second generations of the studied population, from 18 years old or more. The field work was made with the SPSS program.

Keywords: religion, identity, India, Argentina

Introducción

Para Anthony Smith, la etnia es una comunidad con un sentido definido de identidad y de solidaridad con expresiones institucionales. Para el autor, lo que define taxativamente la etnicidad está dado por una denominación colectiva común, mito común de descendencia, historia compartida, cultura compartida distintiva, asociación con un territorio específico y sentido de solidaridad.

La mayoría de las interpretaciones brindadas sobre identidad étnica se caracterizan por focalizarse en los contenidos culturales diferenciadores en los que se apoya o en los mecanismos psicológicos en que se basa; en ambos casos, son elaboraciones que subrayan elementos permanentes y, de algún modo, estáticos^{.1}

Siguiendo a Juliano, consideramos que, en realidad, las opciones identitarias tomadas por los individuos en circunstancias determinadas reflejan las posibilidades que la sociedad les ofrece a ese efecto².

En este marco, abordaremos en nuestro artículo, la religión e identidad entre los inmigrantes de la India en la Argentina y la consecuencia de esta migración sobre ellas.

Para ello, consideraremos datos relevados en los dos lugares de mayor población de este origen, Salta y Buenos Aires, a través de encuestas y entrevistas a miembros de la primera y segunda generación de la población considerada, de 18 años o más. El trabajo de campo se llevó a cabo entre los años 2000 y 2002 y el análisis de las encuestas se realizó con el programa SPSS:

La diáspora india³

¹ Juliano, D. " Estrategias de elaboración de Identidad ", en: Hidalgo, C. y Tamango, L. Etnicidad e Identidad, Buenos Aires, CEDAL; 1992, pág. 50

² Juliano, D., op. cit., pág. 55.

India tiene una población de alrededor de 950 millones de personas y una de las diásporas más grandes, con un enorme número de indios distribuidos en distintos lugares del mundo.

El período histórico más significativo para esta diáspora, en términos de magnitud de la emigración y distribución, fue el período de la colonización europea.

Se estima que, aproximadamente 20 millones de indios residen fuera de India, incluyendo este número a los "Nris"⁴ ciudadanos indios que no residen en India y a los PIOs, indios que han tomado otra nacionalidad.⁵

Los indios fuera del país pueden localizarse en alrededor de 70 países⁶, Superan en millón de personas en once países, mientras que en otros veintidós países tienen concentraciones de por lo menos cien mil personas⁷.

Entre otros lugares, constituyen la mayor comunidad étnica en Fidji (49 %), Guyana (53 %), etc. y una minoría sustancial en lugares como Hong Kong, Malasia, Singapur, etc. Tiene también una presencia significativa en Estados Unidos de América, Canadá, el Reino Unido y Australia, etc.

Argentina y la inmigración india⁸

³ Seguiremos a Vertovec, para quien "diáspora" es el término usado hoy, para describir prácticamente cualquier población considerada "desterritorializada" o "transnacional", es decir, originada en una tierra distinta de aquella en la que reside y cuyas redes políticas, económicas y sociales cruzan los límites de naciones- estado o, realmente, se expanden por el globo". (Vertovec, S. Y Cohen, R., Migration, Diasporas and Transnationalism, Edward Elgar Publishing Limited, Massachussets, 1999).

El término diáspora puede tener diferentes connotaciones tales como el de "forma social", tipo de conciencia" o "modo de producción cultural".

Para más datos acerca de la diáspora india, se puede ver: Jayaram, N., " The study of Indian diaspora: a multidisciplinary Agenda ", Bangalore University, 1998. <http://www.uohyd.ernet.in/NJWORD1.htm5>; Cohen, R., Global Diasporas, UCL Press, Londres, 1997, etc.

⁴ Nris (Indian citizens not residing in India).

⁵ High Level Committee on Indian Diaspora, <http://www.indiandiaspora.nis.in/>

⁶ Bhat, Ch., " India and the Indian Diaspora. A Policy Issues ", Occasional Paper 4, Department of Sociology, University of Hyderabad, 1998. <http://www.uohyd.ernet.in/sss/cinddiaspora/occasional4.htm>

⁷ High Level Committee on Indian Diaspora. <http://www.indiandiaspora.nis.in/> 72

Argentina, país que ha sido tradicionalmente receptor de inmigración, recibió distintos contingentes de inmigrantes, la mayoría de los cuales, llegó entre 1870 y 1929, llegando, hacia 1914, a representar casi un tercio de la población del país (constituyendo de ellos, los españoles e italianos, el 70 %⁹).

Con la crisis de 1930 y la Segunda Guerra Mundial, se produjo la disminución de los flujos migratorios de ultramar.

Luego, durante la posguerra, hubo otra oleada inmigrante de menor magnitud, hasta que, a mediados del siglo XX, la migración internacional en Argentina deja de ser de ultramar y pasa a ser, casi exclusivamente, proveniente de países limítrofes¹⁰.

La inmigración en Argentina, si bien está relacionada mayoritariamente a los inmigrantes españoles e italianos, ha recibido también contingentes más pequeños, de diversos orígenes, entre ellos, el proveniente de la India.

Esta inmigración registra su primer antecedente en el Censo Nacional de 1895 en que aparece expuesta la presencia, en nuestro país, de 6 indoingleses¹¹ y parece estar, inicialmente, ligada al trabajo en plantaciones azucareras y, posteriormente, en el ferrocarril, continuando hasta nuestros días.

Características de la población estudiada

Los inmigrantes de la India y sus descendientes pueden encontrarse en diversos lugares de nuestro país, a saber, Capital Federal, las provincias de Buenos Aires, Salta, Tucumán, Mendoza, Misiones, Neuquén, Córdoba, El Chaco, Entre Ríos, Formosa, San Luis, Santa Fé, Santiago del Estero, Santa Cruz, Jujuy, La Pampa y Río Negro, etc.

⁸ Rodríguez de la Vega, L., Las diásporas en las relaciones internacionales. La inmigración india en la Argentina; primera y segunda generación, Tesis doctoral, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad del Salvador, Buenos Aires, República Argentina.

⁹ Macció, G.y Elizalde, D., La población no nativa de la Argentina. 1869-1991 , INDEC, Buenos Aires, 1996.

¹⁰ Maguid, A. (Directora), La migración internacional en la Argentina: sus características e impacto , INDEC, Buenos Aires, 1997.

¹¹ Censo Nacional de 1895, en: Archivo de la Nación, Buenos Aires, Argentina.

Su número, de acuerdo a nuestro relevamiento poblacional, es de 1857 individuos (incluyendo primera, segunda y tercera generación)¹².

En la primera generación, el 69 % es de sexo masculino y el 31 % es de sexo femenino, mientras que en la segunda generación, el 51,20 % es de sexo masculino y el 48,80 % es de sexo femenino.

De ellos, la gran mayoría de la primera generación nació y se crió en India, mientras que, la gran mayoría de la segunda generación, nació y se crió en Argentina.

En cuanto a la edad, en el grupo de 19-29 años, encontramos el 25 % de la primera generación y el 7.2 % de la segunda; en el grupo de 30-39 años, **encontramos el 34.5 % de la primera generación** y el 8 % de la segunda; en el grupo de 40-49 años, encontramos el 23.8 % de la primera generación y el 13.6 % de la segunda; en el grupo de 50-59 años, encontramos el 9.5 % de la primera generación y **el 36 % de la segunda**; en el grupo de 60-69 años, encontramos el 6 % de la primera generación y el 34.4 % de la segunda y en el grupo de 70 años y más, encontramos el 1.2 % de la primera generación y el 8 % de la segunda.

En cuanto a su situación legal, en la primera generación, el 11.9 % tiene condición de " turista ", el 72.6 % tiene la " residencia " y el 13.1 % se ha nacionalizado¹³.

En la segunda generación, los individuos han nacido o se han socializado en la Argentina.

El 76.2 % de la primera generación y el 60.8 % de la segunda, está casado. El 14.3 % de la primera generación y el 12.8 % de la segunda, está soltero. El porcentaje de " unidos " es de 1.2 % en la primera generación y de 9.6 % en la segunda. El porcentaje de divorciados y separados es de 6 % en la primera generación y 8 % en la segunda, mientras que el de viudos es de 2.4 % en la primera generación y de 8.8 % en la segunda.

¹² Rodríguez de la Vega, L., op. cit., pág. 77.

¹³ Se ha producido, a este respecto, una modificación importante en la legislación india que permite, en el presente, tener doble nacionalidad a una serie de países cuya población de inmigrantes indios es muy significativa en términos numéricos y se espera que dicha posibilidad se haga extensible a los otros países de la diáspora.

El 98.1 % de los individuos casados de la primera generación, lo está con personas de nacionalidad india y el 87.8 % de los individuos casados, de segunda generación, lo está con personas de nacionalidad argentina. Se evidencia, así, un alto grado de endogamia en la primera generación¹⁴.

En la primera generación, el 32.1 % tiene estudios universitarios completos, el 31 % tiene estudios secundarios completos, el 15.5 % tiene estudios secundarios incompletos, el 10.7 % estudios universitarios incompletos, el 7.1 % estudios terciarios completos y el 3.6 % tiene estudios primarios.

En la segunda generación, el 47.2 % tiene estudios primarios, el 15.2 % tiene estudios secundarios completos, el 12 % estudios secundarios incompletos, el 8.8 % estudios universitarios incompletos, el 8 % estudios terciarios completos, el 5.6 % tiene estudios terciarios incompletos y el 3.2 % tiene estudios universitarios completos.

Respecto al trabajo¹⁵ e ingreso, de las personas entrevistadas, el 88.1 % de la primera generación y el 65.6 % de la segunda generación están " ocupados ", el 2.4 % de la segunda generación está " desocupado " y el 11.9 % de la primera generación y el 32 % de la segunda generación están " inactivos " (porque no trabajan, son amas de casa o están jubilados/pensionados).

El 46.4 % de la primera generación tardó menos de un mes en conseguir trabajo luego de su ingreso al país y el 16.7 % tardó menos de 6 meses, lo cual evidencia la existencia de redes sociales muy bien organizadas¹⁶.

El 81.1 % de la primera generación y el 76.5 % de la segunda trabajan por su cuenta, es decir, esta modalidad de trabajo constituye la más difundida en este grupo. El 17.6 % de la primera generación y el 23.5 % de la segunda trabajan en "relación de dependencia" y el 1.4 % de la primera generación trabaja en ambas condiciones (en relación de dependencia y por cuenta propia).

¹⁴ Rodríguez de la Vega, L., op. cit., pág. 78.

¹⁵ En la Variable Trabajo se siguió la clasificación aplicada en la Encuesta Permanente de Hogares, a saber: Condición de actividad: PEA Ocupada, PEA Desocupada. NO PEA: 1- No trabaja. 2- Ama de casa. 3- Jubilado/Pensionado.

¹⁶ Rodríguez de la Vega, L., op. cit., pp. 87-90.

En ambos casos, trabajan más de 8 horas por días (el 63.5 % de la primera generación y el 52.9 % de la segunda). El 43.2 % de la primera generación trabaja 6 días a la semana y el 41.2 % de la segunda generación trabaja 7 días de la semana.

El 56 % de la primera generación y el 53.6 % de la segunda, declaran tener un ingreso mensual aproximado del grupo familiar de entre 500 y 1000 pesos¹⁷. **Religión** El elemento religioso requirió mucha atención de los estudiosos del fenómeno migratorio, en tanto es uno de los más relevantes para la identidad étnica¹⁸. Para comprender la relación religión-adaptación (al nuevo contexto de residencia) habrá que tomar en cuenta las características de la población emigrante, la incidencia de las normas culturales de que parten y ser considerada como un signo identitario, cuanto la posible " liberación " que suponga dejar de estar bajo el control social de la sociedad de origen (con las cargas ceremoniales y de prestigio social que esto lleva aparejado). Sin olvidar que esta " liberación " actúa como medida adaptativa, en cuanto que los casos particulares y las obligaciones que ello conllevan, constituyen vías de introducción en las sociedades receptoras, que en muchas ocasiones han dado magníficos resultados.

La religión es fundamental dentro del colectivo, pero no el único factor determinante, ya que las vivencias que se derivan de la fe están íntimamente relacionadas con otros factores culturales, sociales y económicos más amplios.

En nuestro caso, el relevamiento de la población considerada nos revela el siguiente cuadro de situación:

RELIGION	PRIMERA GENERACION	SEGUNDA GENERACION
HINDU	48.8 %	
SIKH	47.6 %	3.2 %
CATOLICOS	3.6 %	80.8 %
EVANGELISTAS		4.0 %
TESTIGOS DE JEHOVA		1.6 %
ESC. CIENTIFICA BASILIO		.8 %

¹⁷ Debemos considerar que, al momento de realizarse las encuestas, el valor monetario de referencia era de 1 peso = 1 dólar estadounidense.

¹⁸ Rodríguez de la Vega, L., op. cit., pág. 96.

NS/NC		8.0 %
NINGUNA		.8 %
OTRA		.8 %

Es importante tener presente que estas referencias toman en cuenta los dos lugares de mayor población de este origen solamente (Salta y Buenos Aires), como ya mencionamos. Cabe señalar que la religión Sikh es mayoritaria entre los inmigrantes de primera generación en el país y que, aunque la mayoría de la segunda generación es de creencia católica, generalmente su progenitor indio era Sikh.

El Sikhismo y el Hinduísmo en la emigración:

Mencionar la escasez de templos, el cambio en el lugar de la mujer, el cambio que supone habitualmente, respecto de las costumbres de enterramiento/piras para quemar el cadáver, la migración del lugar de origen; el ambiente de occidente (donde el consumo de alcohol, carne, etc. es más generalizado).

Una de las consecuencias más pronunciadas de la situación ambigua entre el deseo de retorno y la integración es la aparición o intensificación de la solidaridad que no necesariamente se manifiesta a través de instituciones formalizadas, pero sí a través de agrupaciones informales, que cumplen funciones semejantes, que tienen como fundamento las fidelidades emanadas de los subgrupos de la comunidad y del parentesco, e incluso del " paisanaje ", como lo prueban la acogida en sus casas que dan unos inmigrantes a otros, la ayuda económica de información de trabajo, etc. En la emigración, este sentir solidario se despierta y practica con los compatriotas, con que únicamente se presenten como naturales de un pueblo o recomendados por algún conocido¹⁹.

Fechas importantes del calendario religioso:

Durante estas festividades, normalmente, los creyentes toman mayor conciencia de su pertenencia a un credo religioso y su diferencia con el mundo cristiano y se agrupan en

¹⁹ Rodríguez de la Vega, L., op. cit., pág. 98.

el templo o en reuniones en determinados lugares con el fin celebratorio, símbolo sagrado y emblema de la existencia de una comunidad de creyentes.

En el caso de los practicantes del Hinduismo, es habitual la reunión comunitaria en recordación de la fecha, con el oficio habitual de uno de los "paisanos". Si así no lo hiciesen, tienen la oportunidad de concurrir a un templo del movimiento de Sai Baba o Hare Krishna.

En el caso de los practicantes del Sikhismo pueden acudir a las celebraciones llevadas a cabo en el Templo erigido en Rosario de la Frontera, en la provincia de Salta o celebrar junto a otros "paisanos" en lugares de la comunidad destinados a ello (me refiero a lugares arreglados en casas particulares, a modo de templo, que funcionaban sobre todo cuando el templo mencionado no existía).

Ritos de enterramiento y restricciones alimenticias:

Como sabemos, la costumbre en India se relaciona con la cremación del cuerpo muerto en una pira. Esta costumbre, o bien se reemplaza por la cremación habitual en los cementerios argentinos o bien, como en el caso de Salta, se hace en una pira que trata de reproducir bastante fielmente el rito original.

Claro que esto sucede recién ahora, en el presente, porque todo parece indicar que los primeros inmigrantes, aquellos fallecidos ya hace tiempo, debieron ser enterrados en cementerios, al uso habitual en Argentina.

Otro factor importante entre los inmigrantes indios, es el referido a los tabúes alimenticios: al respecto, hay los que cumplen estrictamente con los preceptos originales (no comer carne, no beber alcohol) y hay otros que tienen una práctica más relajada al respecto (por lo tanto, beben alcohol y/o consumen carne).

Los grupos más importantes en la comunidad son el Hindú, el Sikh (mayoritario en la primera generación, si consideramos la comunidad india de todo el país) y el Católico (mayoritario en la segunda generación, en que aparece una variedad de otras creencias aunque minoritarias numéricamente).

En la primera generación, el 100 % declara mantener la religión que practicaba en India (resultado de nuestra muestra es que el subgrupo hinduista es mayoritario en Buenos Aires y el sikh en Salta – y también en el resto del país-).

En la segunda generación, el 6.4 % declara “mantener la religión de sus padre/s en India ”; así, la mitad de ellos se declara sikhs y la otra mitad, católicos (aludiendo estos últimos que sus padres eran o se hicieron católicos, aunque en la mayoría de los casos refieren, por ejemplo, el uso de turbante por parte de sus padres, lo que suele ser un signo visible de adhesión al sikhismo). Por lo demás, como ya vimos, la gran mayoría es católica, junto a otros credos, evidenciándose una mayor fragmentación en distintos grupos religiosos en la segunda generación²⁰.

Prácticas religiosas determinadas

El nivel de práctica religiosa se evaluó por medio de una serie de preguntas sobre la observancia de obligaciones personales prescriptas por la creencia.

En la primera generación, el 45.20 % declara concurrir al templo (esta práctica resulta más relevante entre los inmigrantes de Salta), el 82.10 % declara mantener la práctica de reunirse con la comunidad en las ocasiones festivas, sólo el 39.30 % declara mantener las restricciones alimenticias (en ambos lugares consultados, Salta y Buenos Aires, la práctica resulta poco relevante), el 64.30 % declara mantener las prácticas higiénicas, el 69 % declara realizar prácticas domésticas y sólo el 7.10 % de la primera generación declara mantener otra práctica religiosa.

En la segunda generación, de entre quienes declaran mantener la religión de su padre indio, el 77.80 % declara concurrir al templo, el 66.70 % mantiene la práctica de reunirse con la comunidad en ocasiones festivas, el 55.60 % realiza prácticas domésticas, sólo el 22.20 % mantiene las restricciones alimenticias y el 66.70 % mantiene las prácticas higiénicas

PRÁCTICA	PRIMERA GENERACION	SEGUNDA GENERACION
CONCURRENCIA AL	45.2 %	77.8 %

²⁰ Rodríguez de la Vega, L., op.c it., pág. 99.76

TEMPLO		
REUNIONES COMUNITARIAS FESTIVAS	82.1 %	57.1 %
PRACTICAS DOMESTICAS	69.0 %	57.1 %
RESTRICCIONES ALIMENTICIAS	39.3 %	100.0 %
PRACTICAS HIGIENICAS	55.8 %	57.1 %
OTRA PRACTICA	7.1 %	

Elementos de esta creencia religiosa que transmitiría o transmite a sus hijos y/o a los más jóvenes

De quienes mantienen las creencias religiosas originales traídas por ellos o por su/s padre/s de la India, sólo el 1.20 % sostiene que no transmitiría elementos de ella a los más jóvenes o a sus hijos²¹.

Sólo el 8.40 % de la primera generación sostiene que transmitiría todos los elementos de su creencia a sus hijos, el 45.50 % transmite la práctica de concurrencia al templo mientras que el 54.5 % no lo hace; 77.90 % transmite la práctica de reunirse con la comunidad en ocasiones festivas; el 53.20 % transmite las prácticas domésticas; sólo el 29.90 % transmite las restricciones alimenticias y el 55.80 % transmite las prácticas higiénicas. Sólo el 11.70 % sostiene que sólo transmite las ideas centrales de la creencia que profesa y, finalmente, el 1.30 % sostiene que transmite o transmitiría alguna otra práctica no mencionada en la encuesta.

En la segunda generación, el 71.40 % de quienes mantienen la creencia la transmiten mientras que el 28.60 % no; el 57.10 % mantiene la práctica de reunirse con la comunidad en ocasiones festivas; el 57.10 % transmite las prácticas domésticas; nadie transmite las restricciones alimenticias; el 57.10 % transmite las prácticas higiénicas; el 28.60 % sostiene que sólo transmite o transmitiría las ideas centrales de su creencia y nadie menciona la transmisión de una práctica distinta de las mencionadas.

²¹ Ibidem, pág. 100.

TRANSMITE / TRANSMITIRIA	PRIMERA GENERACIÓN	SEGUNDA GENERACIÓN
CONCURRENCIA AL TEMPLO	45.5 %	71.4 %
REUNIONES COMUNITARIAS FESTIVAS	77.9 %	57.1 %
PRACTICAS DOMESTICAS	53.2 %	57.1 %
RESTRICCIONES ALIMENTICIAS	29.9 %	100.0 %
PRACTICAS HIGIENICAS	55.8 %	57.1 %
OTRA PRACTICA	OTRA PRACTICA	100.0 %
NADA	1.2 %	
TODO	8.4 %	
SOLO IDEAS CENTRALES	11.7 %	28.6 %

Notas Finales

Diremos, entonces que la migración- adaptación ha significado una opción por determinadas prácticas religiosas a saber:

- Entre los que mantienen la creencia de la India, ambas generaciones comparten las preferencias en cuanto a las prácticas más elegidas y las que desean transmitir a sus hijos, a saber: las reuniones con la comunidad en ocasiones festivas, las prácticas domésticas y las prácticas higiénicas.

- La mayoría en ambas generaciones decide no dejar de transmitir algún elemento de esta creencia a sus hijos ni transmitir todos los elementos de la misma.

- Además de ello, habiendo realizado el procedimiento de Clusters e identificando, como resultado, distintos subgrupos al interior de la comunidad india en Argentina, cabe señalar también que existe una marcada diferencia etaria entre la primera generación y la segunda. Esto refleja que los inmigrantes más viejos han fallecido ya, dejando a sus hijos, mientras que la primera generación continúa recibiendo

inmigrantes. Ello, con respecto al elemento religioso, ha significado que la primera generación, de inmigrantes llegados a fines del siglo XIX y principios del XX, se casó fundamentalmente con mujeres de origen argentino u otro, y no hizo especial hincapié en la transmisión de su religión de origen, de manera que sus descendientes fueron formados, sobre todo por sus madres, en la religión católica. Sin embargo, la primera generación, en el presente, es una generación que se revela más endogámica, lo cual posibilita una mayor transmisión de lo religioso a los hijos nacidos en Argentina o socializados aquí.

- Cabe señalar también que la franja etaria más joven se evidencia en uno de los subgrupos Sikh, lo que señala que los Sikhs representan un espectro etario más amplio que los hindúes.

- Uno de los subgrupos identificados registra mayoría hindú, otro católica (de segunda generación) y el subgrupo Sikh es mayoritario en dos de los subgrupos, lo que demuestra que, dentro de la primera generación, es el grupo de comportamiento más heterogéneo. Esto representa, además, para la Argentina, la presencia de nuevos cultos (el Hinduismo y el Sikhismo) que, poco a poco, avanzan en la construcción de espacios propios tales como el templo Sikh de Salta (el primero de esta creencia en el país). De la misma manera, significan, para la sociedad receptora el contacto con la implementación de prácticas no habituales para los argentinos, tal el caso de la quema del cadáver en una pira, a vista de todos (en tal sentido, refiero las prácticas que se llevan a cabo en la terrenos de la familia de Dhan Singh, en Rosario de La Frontera, Salta y un episodio particular que fue relatado por algunos inmigrantes indios en Salta, acerca de la quema de un cadáver, a la vera de una ruta, en la ciudad de Tartagal, Salta). Aún cuando el Hinduismo se ha hecho presente en el país también de manos de creyentes argentinos que sentaron las bases de movimientos tales como el de Sai Baba, al considerar la inmigración india propiamente dicha, debemos considerar también el ingreso de otro grupo de carácter transnacional, el Mata Amritanandamayi Math, movimiento surgido en torno de Amma (la llamada *Santa de los Abrazos*), de la mano del Dr. Domar Singh Madariya, quien en la práctica oficia las ceremonias hinduistas de la comunidad de Buenos Aires. Esta organización realiza diversas tareas de carácter, asistencial, de prevención, educativas, etc., en el marco del ideario

hinduista²² y constituye el primer grupo de estas características llegado al país a instancias de un miembro de la comunidad india. Aunque se han considerado las prácticas mantenidas y las que se han sacrificado en la migración, no ha sido objeto de este estudio la comparación con la situación de otros segmentos de la diáspora.

- El mantenimiento de prácticas aparece de manera más marcada entre los Sikhs, lo que se acrecienta en el grupo etario de 30 a 49 años. Es significativo el hecho de que el mantenimiento de prácticas de la segunda generación no parece diferir demasiado del subgrupo hindú de la primera generación.

- La aculturación evidencia una primera generación afianzada en su cultura de origen y una segunda generación plenamente afianzada en la cultura argentina.

- La religión continúa siendo una nota identitaria muy arraigada en la primera generación y en una parte minoritaria de la segunda generación, más joven (cuyos padres, generalmente, son, en el presente, ambos de origen indio). Sin embargo, la mayoría de la segunda generación está representada por el subgrupo católico. En él, resulta llamativo, el mantenimiento de creencias propias de la cultura india, que resultan nociones religioso-filosóficas cruciales, tales como la creencia en el Karma (69.4 %).

Bibliografía

Bhat, Ch. (1998). "India and the Indian Diaspora. A Policy Issues ", Occasional Paper 4, Department of Sociology, University of Hyderabad.
<http://www.uohyd.ernet.in/ss/cinddiaspora/occasional4.htm>

²² Así, por ejemplo, tras el devastador terremoto de Gujarat en 2001, el Math asistió a las víctimas y encaró luego la reconstrucción de numerosas viviendas de los poblados destruidos. Desde 1998, el Math inició un proyecto de pensiones para mujeres desamparadas de toda la India; alimeta a través de sus ashrams y grupos de voluntarios a gran cantidad de personas en la India, mensualmente. La organización abrió una residencia para ancianos en Sivakasi, Tamil Nadu (India), ha iniciado la construcción de escuelas en Kerala, estableció el Hospital de Especialidades, AIMS, que atiende, anualmente, a más de 285.000 pacientes externos, otro hospital en Amritapuri, también en Kerala; inició la construcción de un Centro de Atención de enfermos de Sida, en Tiruvananthapuram (Kerala); organiza campos médicos caritativos en todos sus ashrams en India, posee una Clínica Ayurvédica, etc. En el campo educativo desarrolla también una gran actividad mediante la Facultad de Medicina AIMS, el Instituto Amrita de Tecnología y Ciencia (en Bangalore), el Centro de Formación Industrial Mata Amritananadamayi Misión Trust y la construcción de numerosas escuelas cada año, como ya mencionamos. (<http://www.centroamrita.com/green.htm>).

- Carozzi, M. J.; Eleta, P.; Frigerio, A.; Heriot, J.; Marostica, M.; Massolo, M. y Parker, C. (1994). *El estudio científico de la religión a fines del siglo XX*, Centro Editor de América Latina, Buenos Aires.
- Cohen, R. (1997). *Global Diasporas*, UCL press, Londres.
- Fatone, V. (1972). *Obras Completas I. Ensayos sobre Hinduismo y Budismo*, Editorial Sudamericana, Buenos Aires.
- Frigerio, A.; Hugarte, R.P.; Mallimaci, F.; Mariz, C.; Oro, A.P.; Parker, C.; Soneira, J. Y Wynarczyk, H. (1993). *Ciencias sociales y religión en el Cono Sur*, Centro Editor de América Latina, Buenos Aires. High Level Committee on Indian Diaspora. <http://www.indiandiaspora.nis.in/>
- Juliano, D. (1992). "Estrategias de elaboración de Identidad", en: Hidalgo, C. y Tamango, L. *Etnicidad e Identidad*, Buenos Aires, CEDAL. Kennedy, P. Y Roudometof, V., "Communities Across Borders under Globalising Conditions: New Immigrants and Transnational Cultures", <http://www.transcomm.ox.uk/>
- King, A. D. (1997). *Culture, Globalization and the World System. Contemporary Conditions for the Representation of the Identity*, University of Minnesota Press, USA.
- Levitt, P. (June 30-July 1, 2001). "Between God, Ethnicity, And Country: An Approach To The Study Of Transnational Religion", paper presented at Workshop on "Transnational Migration: Comparative Perspectives", Princeton University, <http://www.transcomm.ox.uk/>
- Lorenzen, D. N. y Preciado Solís, B. (2003). *Atadura y Liberación. Las religiones de la India*, EL COLEGIO DE MEXICO, México.
- Macció, G. Y Elizalde, D. (1996). "La población no nativa en Argentina. 1869-1991", INDEC, Buenos Aires..
- Maguid, A. (1997). "La migración internacional en la Argentina: sus características e impacto", INDEC, Buenos Aires.
- Olwig, K. F. (June 30-July 1, 2001). "Researching Global Socio- Cultural Fields: Views from an Extended Field Site", paper presented at Workshop on "Transnational Migration: Comparative Perspectives", Princeton University, <http://www.transcomm.ox.uk/>
- Renou, L. (1973). *El Hinduismo*, EUDEBA, Buenos Aires.
- Rhadakrishnan, S. (1955). *Religión y Sociedad*, Editorial Sudamericana, Buenos Aires.
- Rocha-Trindade, M.B. (1995). *Sociología das Migracoes*, Universidad Alberta, Lisboa.
- Rodríguez de la Vega, L. (Diciembre 2004). "La inmigración india en el mundo", *Revista Transoxiana* 9. www.transoxiana.org

- Rodríguez de la Vega, L. (2006). *Las diásporas en las relaciones internacionales. La inmigración india en la Argentina; primera y segunda generación*, Tesis Doctoral, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad del Salvador, Buenos Aires, República Argentina.
- Rosoli, G. (1993). "Migraciones internacionales, nuevas identidades étnicas y sociedades multiculturales ", *Estudios Migratorios Latinoamericanos*, CEMLA, Buenos Aires, Diciembre.
- Smith, Anthony D. (1989). *The Ethnic Origins of Nations*, Basil Blackwell Ltd., New York.
- Tola, F. Y Dragonetti, C. (1978). *Yoga y Mística de la India*, Editorial Kier, Buenos Aires.
- Tola, F. Y Dragonetti, C. (1983). *Filosofía y Literatura de la India*, Editorial Kier, Buenos Aires.
- Tucci, G. (1974). *La filosofía hindú*, Editorial Luis Miracle, Barcelona.
- Van der Veer, P. (30 June-1July 2001). " Transnational Religion ", paper given to the conference on Transnational Migration: Comparative Perspectives. Princeton University, <http://www.transcomm.ox.uk/>
- Vertovec, S. y Cohen, R. (1999). *Migration, Diasporas and Transnationalism*, Edward Elgar Publishing Limited, Massachusetts.
- Vertovec, S. (27-29 September 2000). " Religion and Diaspora ", paper presented at the conference on " New Landscapes of Religion in the West ", School of Geography and the Environment, University of Oxford, <http://www.transcomm.ox.uk/>
- Vertovec, S. (30 March-2 April 2001). "Transnational Challenges to the "New" Multiculturalism", paper presented to the ASA Conference, held at the University of Sussex,, <http://www.transcom>
- Zimmer, H. (1979). *Filosofías de la India*, EUDEBA, Buenos Aires.
- Zimmer, H. (1997). *Mitos y símbolos de la India*, Ediciones Siruela, Madrid.